

۴۸۷۶

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب: رساله اشراج و

مؤلف:

موضوع:

شماره ثبت کتاب: ۱۴۰۰

۹۲۰۴۱

۴

شماره قفسه: ۱۰۱۷۴

بازرسی شد  
۶ - ۱۷

۱۰۱۷۴

بازدید شد  
۱۳۸۴

علی. فهرست شده

۱۰۱۷۲

۶۸۷۷

کتابخانه مجلس شورای ملی

کتاب رساله حشراج و

مؤلف

موضوع

شماره ثبت کتاب

۱۴۰۰

۹۲۰۹۱

۴

شماره قفسه ۱۰۱۷۲

بازرسی شد

۶ - ۲۷

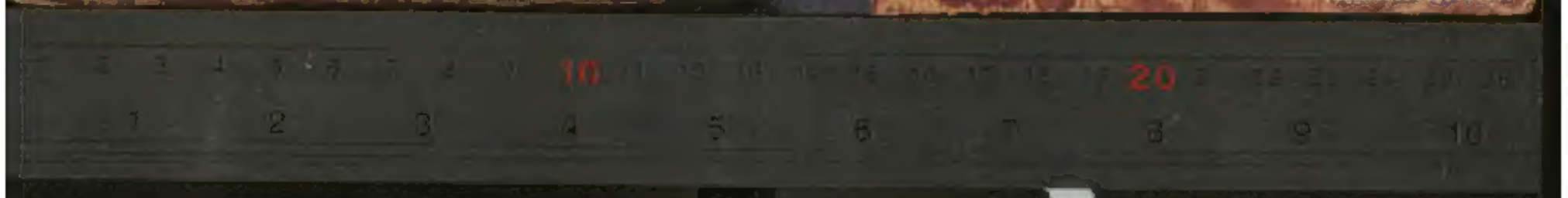
۱۰۱۷۲

بازدید شد

۱۳۸۴

مجلس فهرست شده

۱۰۱۷۲







لنستز ان يكلم الله اوحيا او من وراء حجاب ثم يوم عقوبة هل لك من العاقلين  
فادعهم اذ يحيا ويقول يا ايها النبي وقل يا ايها الرسول مثل عالم القبر لا يخرج عنه متقال <sup>منه</sup> في  
في السموات والارض ولا اصغر من ذلك ولا اكبر الا انهم يقولوا لا ينزل اليهم وهم القبيح  
ولا يذكهم ثم يقول كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون <sup>فهم</sup> وقل توابعوا عباد الله من في  
السموات ان يحضروكم الارض فادعهم ثم يقولون في جيل الزمان على الارض استنوي  
قوله عز وجل هو الله في السموات وفي الارض يعلم بكم ورحمكم ثم يقول اجل حلالا ما يكون  
من جنونك ثلثة اوهو اربهم ولا خمسة <sup>الله</sup> هو سادسهم ولا اذني ذكروا  
التي لله هو معهم انما كانوا يعولون عز وجل وهو معكم انما كنتم وبقوله عز وجل هذا من  
الحق ان انتم المكلفون او باق ذلك اويافي بعض ايات ذكركم قوله عز وجل فاقبلوا منكم ما  
الحواف الله وكذا انتم ثم يقولون فقل الله وبقوله الذين توفى الله ايمانهم يقولوا ربنا اننا  
النفوس حين موتها ومنها وثلثة ان يكون منكم رجل من الزنادقة <sup>انهم</sup> ائمة المؤمنين ما جاز  
بهم اتفان معاني هذا الايات وبين انما وبقوله عز وجل فاقبلوا منكم ما  
الذي جددوا ما جددوا في ذلك عشية الله وعز الله انهم لم يثبت الكتاب

Handwritten marginal notes in Persian script, including the word 'كاتب' (Kاتب) and other illegible text.





بسم الله الرحمن الرحيم ومنه توفيق

رب تدرنا اليك وانياء اليك مستعين من فضل مستعينين  
لطفك يا ارحم الراحمين من كفروا وظلموا وضيق بالمتع من حشر الاجساد  
واخرجناه اذ يوم الحاد وشهد احوال يوم الجزاء وذكر فضل  
يوم تدين به الشاهدين **الكيف** يحكي اسم الله على من قال بالشهادتين  
الاولى **اسم** كذا شدوا في كفا عنده ممن منع احوال الاخرة من سواك  
الغير والاحياء والبرص والفساد والظلم والظلمة والنار والخباب  
والعقاب والى بليسية ومحنة في الاسلام اقطوا غلظ من هذا **حاصل**  
او رد للمام الشهيد نصيب الدين محمد بن محمد بن الحسن الرضوي  
الطوسي ان الفريضة انما هي ما علم بالفروقة في الرسول اعلم ومنع  
حشر الاجساد من هذا **ك** ما انما انهما من القرآن فايات  
منها قوله ثم نزلنا من مضج الملا في اياه بها الذين آمنوا لا تتولوا قلوبكم  
غضب الله عليهم قد يسوا من الاخرة كما يسب الكفار من اصحاب

منه توفيق  
بسم الله الرحمن الرحيم  
منه توفيق

منه توفيق  
بسم الله الرحمن الرحيم  
منه توفيق

التيور فتمت افعالي عن موالاتهم ومقاتلتهم واخبر انهم ملاعين الله المظفور  
عليهم وسامع كذا واو ايضا انهم منعوا حشرة الاف ايقين القرآن ان القرآن  
سنة الان اية وشايتون وستون منها الف في الوعد بالجنة والنق الوعيد بالنار  
والنار الامر بالمعروف والنهي عن المنكر في طاعة الله ووعده بالجنة والنار في النقي عن  
حاصبه حتى لا يترك العبد حيلة ما يوجب دخول النيران والف في العبد الصالح في تحو  
به الشاهدين وتنظر لو تفرضا المؤمنين فهدى المانع دافعه في الاف اليه فكيف  
يقول بالسلامة فالصمت ومن لم يحكم بانزل الله فاولئك هم الظالمون وقال  
في اخرى ومن لم يحكم بانزل الله فاولئك هم الظالمون وقال في اخرى ومن لم يحكم  
بانزل الله فاولئك هم الغاسقون واما الظلم هذا هو الشرك كما قال الله تعالى  
ان اشرك الظلم عظيم واما الصديق هذا هو جيب دخول النار كما قال الله تعالى  
الذين فتنوا فما اؤمروا به انكروا وان ينهوا عن ما نهوا عنه فاستجابوا لهم فاستجابوا لهم  
وقيل لهم دو قواعذ النار التي كنتم بها تكدون **حاصل** وجميع كتب السما  
وي ما اية والاربع منها حشون لا ميسر وثلاثون لشبهت اية الله بن آدم  
الذين لا يؤمنون

منه توفيق  
بسم الله الرحمن الرحيم  
منه توفيق



عليهم السلام وعشرة نوح ومثله لا إبراهيم وموسى والتوراة ولداود والزبور  
 واليسى الإنجيل والمجد القرآن صلى الله عليهم أجمعين وقيل عدد الكتب المخرولة  
 ثمانية وستون ولكن لم يبق من الكتب المخرولة الا هذه الاربعة في هذا الكتاب  
 بأمر هذا كالمحنة والنار والحشر والنيز أن وجميع الانبياء اتفقوا باسمهم  
 عن هذه الظالمية الخبيثة منه بعد ذكر الجنة والنار في سورة الاعلى ان هذا في  
 الحق الذي في كتاب إبراهيم وموسى وقال في آخر الجمع هذا الذي  
 من نذر الاول وايضا اجماع المسلمين والسنة المقطوع ايضا تشهدا  
 بجملة حشر الاجساد **سورة** واما كلمة الشهادة فهي كما قال  
 كلا انما كلمة هو قائلها وقال من يقولون بالاستغفار ما ليس في قلوبهم  
 لمن الشهادة الحقيقية بالاله الذي يحيى ويميت ويحشر العظام الرفات  
 ويقدر ويعلم عليها ومما جاء به بالرسول الذي اخبر عن ذلك كله فمن  
 لم يعتقد باله صغف كذا ذلك ورسول بعثه كذلك ليس هو عندنا مع  
 يشهد **سورة** لا يجوز ان يكون هذا الظاهر ما قوله في ما اولة في مثل قوله  
 انما لا يجرى في ما اولة في مثل قوله

من هذه الظالمية الخبيثة منه بعد ذكر الجنة والنار في سورة الاعلى ان هذا في الحق الذي في كتاب إبراهيم وموسى وقال في آخر الجمع هذا الذي من نذر الاول وايضا اجماع المسلمين والسنة المقطوع ايضا تشهدا بجملة حشر الاجساد

عليهم السلام وعشرة نوح ومثله لا إبراهيم وموسى والتوراة ولداود والزبور واليسى الإنجيل والمجد القرآن صلى الله عليهم أجمعين

وجوه بعد هذه فاصرف **سورة** ان هذه هي التوراة والفرقان الذي لو  
 جين **سورة** ان التوراة البصرية لا تقتل الا في الجنة والجحيم والجنة  
 والفرقان وهو تعالى ليس بذلك **سورة** ان الجنة يستحيل ان يرى ما لا يرى  
 يكون في الجنة ان قيل انهم يرأى في الجنة فلم لا يجوز فيها مثله **سورة** ان الله لا يرى  
 بالالة بل بالعلم فان ربيته عليه ان قيل اننا نعلمه وليس في الجنة وهو يعلمنا  
 في الجنة **سورة** ان الله تعالى بين الشقين انه حصول حقيقة الشق في  
 نفس العالم وليس بالالة للمساوية بخلاف الرواية البصرية وايضا ورد السبع  
 بان الرب لا يرى وكذلك نصوصات القرآن وايضا ان لكل صنعة الله فالعين  
 البصرية التي اللزوم للمساوية لا يحصل بها شئ مما هو قائله في الحجاب  
 بالحجاب الجانا الى القابل ولكن في هذه الصورة التاويل ليس من الشبهة لانه تم  
 قادر على كل شئ ممكن وعالم بكل شئ يقع ان يعلم جزئيا وكلنا وجه الاجزاء  
 ممكن وهو الروح اليم ممكن كما هو موجود بعد السكينة وغيرها واخبر ايضا  
 عن مقبول هذه الممكن فالوقوف واجب فلا يحتاج الى انا وبعد الخالف

عليهم السلام وعشرة نوح ومثله لا إبراهيم وموسى والتوراة ولداود والزبور واليسى الإنجيل والمجد القرآن صلى الله عليهم أجمعين

واما التوراة والفرقان

الاول



وان غدا عند المعقولة نأمله للضرورة واما آيات الملاحيات فاما آيات الملاحيات  
 ومن ذلك قوله نعم فالصالحون في القظام وهي رزقهم من الله تعالى ما لا ينفك  
 اول مرة وهو خلق خلقهم وورث الاله في مع من الميا حيث خلق الله  
 ان المجد في آية هو المني او كذا في بين وجهه لادول قوله انه علم بالبر  
 وان ابيع من غير شيء قال عادة فاننا مع القى اولي مكانه افجينا بالحق الاول  
 قال امير المؤمنين ع ابن ابي طالب ع عجت لمن ابين بالثبوت الاول وهو  
 يشكر النشارة للملاحي **فصل** سوال هذا الذي ذكرتم عين التشايع  
 والتشايع باطل عندكم وعند سائر اهل القبلة **جواب** هذا البس يتايع لان  
 التشايع عود الروح الى غير ما خرج عنه مثل عود الروح الى البدن بعد الموت  
 يتايع من المنيام وايضا قال يعود اليه عندهم في الساعة وعند في البراءة و  
 القيامة وايضا فان آدم يدعى العطرة واولاده الى جبين التي نفوسهم كانت  
 سادته من غير استقال من نفوس اخرى اليها ولم يوجد من كغيرها سادتها  
 لو كان التشايع حقا لان الملاحيات المعجزة بقدرها الكبر فهو محال بالنظر

في آيات الملاحيات

في آيات الملاحيات

الى العادة لان ادنا في زمانها هلاك الروح بزلالة يسابور ووقعة بغداد  
 دو وقعة قلاع اسما عينية هلاك الروح في اليوف بايدي انراك مغرور  
 لينة ولم يولد بارا انها احبار لا اعتقلا ولا عادة وايضا لو كان ذلك حقا  
 لذلك انما هي حال في السابق في ذلك اليوف السابق كما كان في خواطر  
 اصحاب الكهف بعد ثمان مائة ونبينا لا نرى عن الحال ان يتغير في الرجل بل  
 سنين ويخرج من ذلك غير ولا يذكرو شيئا من ذلك **فان قيل** ذلك لتغيرات  
 حالته بينه وبينها **الجواب** ان ذلك باطلا لما عاين الكهف وبالسكتة وبالبويعات  
 المتعاقبة **مسألة** انهم اربع فوقي اليسوخية والمسوخية واليسوخية  
 واليسوخية اما الاول فانهم يقولون بنقل الروح من انسان الى انسان و  
 اما الثاني فانهم يقولون بنقل الروح من انسان الى حيوان وان  
 الثالث فانهم يقولون بنقل الروح من انسان الى دواب الارض كالحشرات  
 والحيات وحنافس الارض والذباب هو لا قالوا بنقل الروح من الانسان الى  
 الاشجار والنبات ومن ذلك كانت اي بغير الصور **فصل** قالوا

في آيات الملاحيات

في آيات الملاحيات

في آيات الملاحيات



الروح في البدن كالطير في القفص تمنع العادة من عود الطير الى قفصه بخروج  
 جبه عنه **الحال** كان الطير من غير جنس القفص بخلاف الروح في البدن فا  
 نعمان سببان وكان الطير كاد فاعاد الروح الى القفص وان روح البدن  
 اراد خوله فيه وكبره مفادته ولو استطاع ان يغدره كما في الدنيا الفد  
 وما خرج منها حتى سمى مفادته بالموت بخلاف الطير في القفص فان  
 يبقى حبسا وايضا مراكشي واحد وجوز من هذه او من غير كان  
 في الاكل والشرب واللذة والمحنة والحر والبرد والسقم بخلاف الطير  
 في القفص وندحة الطير او دبحه لا ضرر ولا خير للقفص ولو  
 كثر النقص كافر للطير وان العمل لا يتشبه للبدن من دون الروح وكا  
 للروح من غير البدن بخلاف الطير في القفص **الحال** كيفية  
 اجتماع الاجزاء المتفرقة والذرات المتفرقة وانا اشرجهما بناء  
 على قوله نعم اذا لم يكن له اذن لولاها واخرجت الارض اثارها  
 ان الاجزاء الانسانية اذا تفقت منها كل ذرة وجوز الى

ونرى كيف  
 لا بد من  
 لا بد من  
 لا بد من

مكان آخر ولا يتبين من الجوز الى اتي قاذبا القفص في العالم وقني خلق  
 واداد الله ان يعيدها مرة اخرى يترك الارض اربعين صباحا من الشرق  
 الى الغرب فيجوز اليها بقول الله لا جاد المتفرقة اليها والروح في  
 للقطعة والارواح المتشعبة والعظام النخرة المتشعبة اجتمع في  
 مية ديب الغرة او شبهها فيترك الارض وينقسم كل جزء من  
 الشخيرة في ثمانية اشياء حتى يتشخص ويوصف بالاحتياج سهل  
 الضبط والفهم ان الزبد لا شك انه في اللبن او الزايب ولا يرى منه  
 اثار ولا شيء منه اما اذا اذلت كنهه بالسقاء او القرب ونجفت قليلا  
 قليلا على ما هو من شانه فيعلو عليه اثار الزبد ثم يبرد اذا جرد الزبد  
 شيئا فشيئا انا فان ما نأخذ ما نأخذ حتى تترك كنهه من الزبد على  
 محيصه فيخرج من بين الخفيض ويؤخذ ويستعمل على حسب المراد  
 الحاجة **الحال** العصور بان فيه القيس ولا يرى منه شيء وما  
 اعني به الغافل ظهر الامر كذلك ان الارض في اجزاء الانسان كذلك

هو

اي ترا جلا من  
 اجزاء الانسان

اي ترا جلا من  
 اجزاء الانسان



فأخذ يتجسس شيا فشيئا حتى نرى شخصاً على حالته التي مات عليها فينفخ  
 الله فيها الروح كما نفخ جينثا **فصل** في سطر جينثا أربعين يوماً كما هو  
 في المادى كما أنه يصير ذلك للجزء كما لا يستعد بمفرده وروح الملام من الطون  
 اللزجة والحوارة المبيضة منها فيحصل الاستعداد لقبول المطبوعة سواء  
 كيف يوجد هذا العالم انقسام جزر إلى جزر من جنسه **جواب**  
 في كل مثل لاجزائه التي تقيية أو اتفرقت ثم حركها بحركتهم بعقدها إلى  
 بعض على وجه لا يتبين في مقامه موضع التماسق فيها ولا يخلو  
 هذا **فصل آخر** اجزاء الزبد المحيضة في السقاية والتربيعان كل جزء ينقسم  
 إلى نظيرها مع تقير قطعة واحدة وكل واحد من المحيضة والماء إلى الماء  
 فالمحيضة مستقر إلى قرار السماء وينفث فوقه الماء ويقت فوق الماء الذي  
 كذلك كل جزء من الفرافرة الأعفان يجذب للمطوية البرجعة التي فيها  
 من أسافل الاشجار كذلك يخرج من كل جزء من الانسان إلى آخره جملة  
 موضع دقته أولاً إلى موضع قلبه والواحد من القلب لا يمر من مكان  
 إلا مرة واحدة

بالمجذب لاجزاء الآخر إلى حواله **فصل آخر** الروح عند حدوث  
 هذا بدله من عبء أو يشار إليه أما حساً أو ذهنياً أو وهماً أو انتقاداً  
 يخرج من البدن أو خارج على اصطلاحه فلا بد أن يرجع إلى حيث ما جاز  
 إليه وأول ذلك فواتقها بياضها الأبيض المظلمة أرحي إلى كرك هذا  
 منكر ما ينزل من عود الروح إلى البدن ومثل الخلف في قوله يا شعبة الشمس  
 لكنه باطل لأن الماشع متعاقب في كنف نور السراج وتنفس الحيوان فان كل  
 امر حث ذهابه فلا شيء في طين بخلاف الروح الماشع في فاته عند  
 الخضم ياق أبديك لا يبقى **فصل آخر** امرأة صافية تسكرت بالصداء  
 من قوت وأخذت اجزائها وجعلتها بحرًا ملتحاً طليسا وغيره  
 خلقت الكورة ولتثبت وأعيدت امرأة وصفت فهي امرأة لاولى  
 أعاد اليها روح لاولى أو ضلها أو على هيئتها كذلك يفعل الخناس  
 العالم قد علمنا ما تنقصه الارض من عندنا كغبار حفيف فلما  
 صلت عاد نورها اليها طبعاً كذلك الانسان لما أحتمت من

الروح عند حدوثه  
 الروح الماشع في فاته عند  
 الخضم ياق أبديك لا يبقى  
 امرأة صافية تسكرت بالصداء  
 من قوت وأخذت اجزائها  
 وجعلتها بحرًا ملتحاً طليسا  
 وغيره  
 خلقت الكورة ولتثبت  
 وأعيدت امرأة وصفت  
 فهي امرأة لاولى  
 أعاد اليها روح لاولى  
 أو ضلها أو على هيئتها  
 كذلك يفعل الخناس  
 العالم قد علمنا ما تنقصه  
 الارض من عندنا كغبار حفيف  
 فلما صلت عاد نورها اليها  
 طبعاً كذلك الانسان لما  
 أحتمت من

سقطت  
 في  
 الدنيا



المتزعم بمانع قادر عالم بخبر بيات الاشياء واعاد اليها استعداد  
قبولها لطبقة ترجع اليها وجرها طبعا **فان** كان نورها منها وان كانت  
حياة الانسان ايضا منها يعني ان تهيأت لقبوله كالمادة  
عندي روحه استعداد قبول التوار جديا ودفعها فمثل ذلك  
ولكن **فان** لا يخلوها ان يهبطه نفسه وهي جزء واحد او  
جزء على حسب اجزاء البدنية ان كانت جزء واحد فيلزم  
منه قيام العرض الواحد بمجال كثيرة وهذا محال او قيام الجسم الواحد  
في جهات كثيرة وهذا ايضا محال وان كانت كثيرة فيلزم منه اجتماع  
النفس في شخص واحد فينصهر منه طر كوا السكون والموت والحيوة  
والارادة والكراهة والعلم والجهل ونحوها في ان واحد وهذا  
محال وما بطل القسمان بطل ما قال المحقق **ان قيل** هذا باطل بطل  
العلم في بقا فانقول ان محل العلم محال واحد وهو حية القلب وهو  
حي لا يتجزى واف القدره فكل جزء قدرة على جباله ولذلك

لو در عالم  
قلنا

قلنا لو قطعت يد انبيد انت منه قدرته ولكن لا يزول عليه  
الذي كان يعرف به الاشياء ويجوز حلول الاعراض الكثيرة في محل  
واحد ام لا قلنا للجواب نعم يجوز كالتالي ليقف لكن بشرط ان لا يكون  
بينها تقاضا في العلم والجهل والسواد والبياض كما ترى ان يترافى  
تقاضية اللون والرائحة والطعم للخلق مثلا **ان قيل** لا يجوز  
ان يكون النفس جزءا واحدا ولها تعلق بالبدن **فان** لو كان  
كذلك لم يات الشخص بانقطاع عرق من عروقه او بقطع عصب او  
باعتدالته او غيرة او شجة وقحت عليه او شدة فرح او سورة ترج  
او خوف او لم يقع عليه غشيان وسكنت وبهية ملكه او مآيات  
الشخص فجاءة لان لما امر فنت عنه ثبات بعينه ونحو ذلك  
بسكرة موته الى ايام معدودة ونرى ان الشخص لو خرب او سيج  
به لعلق روحه به ما فيه او خالقه ويبقى اياها لا يموت ولا يحيى  
لم هو بقت يسمع منه فواقه شاخصا بقرة **ان قيل** صوة النفس

لو در عالم  
قلنا

المختص  
العلم في بقا  
فانقول ان محل العلم محال واحد وهو حية القلب وهو حي لا يتجزى واف القدره فكل جزء قدرة على جباله ولذلك



البدن كصورة العقل في الانسان واخذت او صنعت وورثت

**الجواب** يعلم ان يوم انشائه خلق اخر اعرض له بغير

ثم يزداد يوما فيوما حتى اذ ابلغ اوان الهم ينقص يوما

بخلاف النفس التي يحيى بها الانسان فانها متساوية على كل

حال **مسألة** لا شيء في الدنيا الا وهو يتل على حشر الاحاد الا

كل شيء من طيب وخبث والنبات والاشجار والايام والليالي والقوى

الاربعة وغير ذلك تنفعا وتنجما عليه يرجع الى مافات ومضى وخاصة

في الانسان من عقله وفهمه وذنه وشكله وخلق وحفظه ويحفظه

وجبه وحركته ودرائته فان جميعها في حاله يوم تم

تعود اليه مرة بعد اخرى ولد كذا قال الله جل جلاله

**مسألة** لا شك ان النسيان قد هجر الشخص في شئ ما كان

على ظهر قلبه ثم يتذكره متى اذ يعود اليه ما شئ ذلك الروح

ان يعود الى ما خرج عنه والنظر الى الشئ يحيد عنه اياه واول

من يعود الى ما خرج عنه والنظر الى الشئ يحيد عنه اياه واول

من يعود الى ما خرج عنه والنظر الى الشئ يحيد عنه اياه واول

لأنه بغيره لا يكون له

لأنه بغيره لا يكون له

لأنه بغيره لا يكون له

لأنه بغيره لا يكون له

الشرع حال المحاب الكلفة وتوم خرقا للنسب كما اخر

تعمى قوله فقال لهم الله موتوا ثم احياهم وكذا احيا عيسى

هذا المسألة التي لا تنسى على نعم من نعم النفس خارج البدن

فان الله تعالى من عالم الملكوت الى هذه الابدان والجنات واما

ليست سوى اجتماع الامثلة المقدلة السليمة وجذب الهواء باردا

فهي حارة الباعل صانع قادر مختار فلا يرد هذه الترهات علينا

**فصل** في ان سباعا لكل انسان والكل ذلك السبع سبع اخر وما

اجزاء من ذلك السبع وجزء هذا السبع لسبع اخر كيف يمكن

**الجواب** لا يخاد من احوال الا ان يتي هذا او يتي ذاك او يتي

مقامها او يتي بمجاله وعلى الوجه الثلاثة ليس الاتحاد بل

الصفة واللون فوجب على الباري تفرق اجزاء الاصلية بمجالها

حق يتحقق المجازات والمكافات وقيل الاجزاء نوعان فاضلية

واصلية اما الاصلية فهي التي تتبدل بغيرها وتنقص وتزيد

والاصلية هي التي لا تتبدل بغيرها وتنقص وتزيد

والاصلية هي التي لا تتبدل بغيرها وتنقص وتزيد

لأنه بغيره لا يكون له

لأنه بغيره لا يكون له

لأنه بغيره لا يكون له

لأنه بغيره لا يكون له



في جوارحه

التي هي في جوارحه

لقد مراد الله واشهد به قسما عموما من مفسدات جسمه  
الذي هو والمراد بالاشهاد عند الجمهور المنة المصونة وعندنا  
ان يصير اسفله اعلاء بالقلب ان ينفذ بالزبد شح

وبيننا وصحة وسقا وهو الذي يهد له قوله فكلما انتفعت جلودنا من كل حبة في التي فيه من سيب من فوق وغيره فوق الاعلى في  
بدننا من جلودنا غيرها وبها نأمن في الاعضاء فانها لا تزيدها في غير ما بعد ما نزلت من النور ولكن حل المني لان العنبر  
والاستنص وتبقى على حالها من اول حال حدوثها الى حال موتها لم يزل **الزبد** يمكن عود الروح الى ما يخرج عنه وكيف مثاله  
وكذلك العظام في اللبن الاصلي والاشارة اليه في العنبر فان الاشكال يخرج **الزبد** عنه مثاله النور في اول السبع كطير في له اعفان

في جوارحه

ايها واحدة ككت الحين في اللبن او الاغلاء في العنبر يعرف **الزبد** واوراق بهيمة بهيمة حتى اذا طلع الشيطان ظهر فيه الشيطان  
وغير ويظهر هذه امن ذلك **الزبد** كان عينا خرج منه تغلبت البهيمية في الخطا ثم تنقش منه شيء فشيء من حصة الى الصغر  
فصلاته الرطوبة حتى انجف وعاد الى اصله ثم فرضنا انه اميد الى الماء حتى طلع فلما ان يعني انتقال الشمس اليه ودخل او ان الجارية يغلب  
حتى خرج اليه ما خرج منه بالانجفاف ثم انجف ثانية والزيادة والشقاء او في التغيرات وليست بالرياح ورقة فورقة حتى تدخل الشيطان او في اور حذرا 2

بما هو الشين والجزال في الانسان صحة وسقا والنجف منه بمنزلة قرب بين الشمس في برج النور صار عاريا طويلا الشمس ويحفظ من انورق  
الاجزاء الاصلي في الانسان فبدننا من جلودنا غيرها بصفة المثابة والبهيمة والذواة وصار ككت لا او ينفذ عاريا طول الشمس  
فلما انجف الفناج بصله المبركة ان الفناج من لم ييب فادعاه **الزبد** الذي من غلبة البرودة عليه عاريا كما حفظ في نصف النور كما  
الماء البارد عينا وماءها صار عصب او فلا العصبين فناء بالظلال والاوراق عليها حتى التلوية تغل الشمر في راس الحمار فليس  
حتى سفل ما كان عاريا وعلما كان سافلا فصار حرا ما نجنا الشجر الطوراة ثانيا وعاد الى ما كان عليه اوله فلكل الطوراة وقو جذب

في جوارحه

في جوارحه

في جوارحه



عروة الزطوية المديسة وايضا لها الى جميع الما جزا التي تسفر  
 لتقولها فالربيع للشمس بمنزلة الفيل الذي ياتي في الصيف بمنزلة الكو  
 والمنزلة بمنزلة ايام السبعين والهر ولد كد وقع الربيع الما  
 لان العرض اذ افق لا يعود بعينه بل يقع ان يعود مشد  
**الاسماء** في غير ما ان الله لم يعيدها لحظة فلهذا  
 انا فافا وساعة ف ساعة يجدها ويرد مثلها لا عيني  
 انما في الدنيا لها ابتداء وانتهاء وفي الاخرة ابتداء من غير  
 وظل معنى صورة ف هذه الما جزا الاصلية المذكورة صورة في ذكر  
 وهي المشاب او المتعاقب ان قيل ان امير المؤمنين قال في ديوان  
 ما يد على خداف ما قلت من ان النفس هي الخامسة المتولدة من  
 المواجه وهو قولها: كيفية المرء ليس المرء يدركها فكيف كيفية الجبر  
 هو الذي انشا الاشياء مبدعا فكيف يدركها مختلفا عنهم  
 هذه الكلام لا يشترط ما قلته لان معلوم عن كون احوال احد  
 او لا معلوم

بسم الله الرحمن الرحيم

منه

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم  
 في كيفية ما حمل منه خاسيا لا خيرة للعقول اليه لان ليس ياتك والهو  
 بين ولا تراجم ومع ذلك توافقها ويبنى بها ويحبب بفنائها ونفيل  
 باضحا القوا حدها عليه فعلى هذا لا يدرك كيفيةها ولو لان الامام لا  
 فصل المكية الذين محمود بن محمد بن علي بن يوسف النوري في الما جزا كونه  
 طيناب منقفي بالفرس عن الاسهاب لذلك هذا الباب وطول هذا  
 الكتاب وقديما قيل لو كان النشا في غاية المهادرة في صفته لكن لا  
 يعلق اتياب الما جزا صا حيا البيت

بسم الله الرحمن الرحيم



اي موت الروح ام لا **الروح** بموت بل يدان نعم قال

**كل نفس** د انفة الموت في سائر الاماكن ولم يقل كل من لان

يتبع النفس فادامات د الكرامات في سائر الاماكن لان النعم والنعيم في الموت

فيه حال واما الانسان وسائر حيوان بموت بعقد لقمة او شربة و

يحيى بوجدها واما سائر الكائنات كالكيف متصورته واما في سائر احوال

الفاعل المختار لمحيها ما يستعد قبوله فادامته كذا يستعد له

المحيى بل ان وجوده تابع لوجود البدن **صالح** فهو الروح فانه وجوده

فادام انطلق مات الروح وانعدم كذا في البدن نوره وهو الروح فما

دام الدهن في جوف السراج يستعل وادامته النظم الدهن انتفى بالاشتغال

وبالضرورة ليس هذا الحيز من الاشتغال عين ما قبل بل هو غيره ضرورة

كذا كذا في الانسان حيوة تعيب عليها شيئا فشيئا فادامته انتفى

جل لمزيد في وهو المستعمل بالموافاة قيل ان الروح اصله جوهر

بالرديا كذا فادامته بالروح وادامته النظم بالحيوان حزراد

محيى جذبا ودفع يسمى بالروح بل يدان ان الانسان لو ذبط فيه واسك

انتهى مات في الحلال او جعل في حرة لم يصل اليه الهواء مات في طار

لانه كذا في عن جذب الهواء الذي هو سبب حيوة الشجر وادامته

القلبي ان الانسان مودقة صورة من سائر افراد ام الروح من اللاعن

فيه يصل الى فم تلك البلدة او المشيمة يخرج منه القوت فيجب حركات

الامام فادامته الروح سكن كذا القوت كذا ههنا مادام

ومع ذلك جذبان الريح البرد ودفن في الخار فانه في فادامته المسكون

من جذب الهواء سكن ومات كذا اورد في شرح حروف الفصحى انفا

فان البرهاني والمخبرات والهمم ايضا كلها احياء في طنه وما

عنه لا من صهيل ونهيق او نقيق لعل واحد منها قوت مع راي

يعينه شيئا فشيئا والاستغناء بغيره اما بالنفس هو الموت والدعوة

او السباح والناح اول دفع الحضور يد عن نفسه في استغناء

هذه او جدها كذا كذا هذه الاصوات واختلاف الاصوات



عن قوله الكلام ان قال صل ان لا خلاف ان روحه تتوحد في اوقات  
 مع انفسه ايضا بحسب قوة مجزية ثمانية لها من الم بدليل قوة عامن  
 قتل عصفور ما عينا جاريو القيمة وله صراح صراح في كل عند  
 العرش يقول يا رب صل هذه اقم قلني عيشا من غير منجعة ايضا  
 فانه مثل نور القمر في بعد تمام اليد ينقص شيئا بعد شيئا ثم  
 يعود لا يتصور ان يقال هذا النور ما كان في ذلك اشرف فانه يبقى كل  
 جزء من شئ يعود اليه مثله في الشهر المستقيم كذلك مهيبة الاشجار و  
 النباتات والارض ذات الانهار فانها كل سنة يجي بحسب مقتضا  
 نفة مثل ما كان فيما مضى لكن تتجدد سنة في سنة كذلك الحياة تتجدد  
 لحظتها فالحظرة تتجدد الله نعم على حسب المصلحة لا يقال ان اشعة  
 اليومية ما كانت امس فحدث كذلك اشغال السراج لحظتها  
 فاد اراي موت صلاحا عيسى عليه الروح البارد وهو الملك الذي بان  
 بسوقوا عن يديه بقايا الروح الطرية المسماة بالحياة ومثل الدج  
 لا ان الروح كل من

روحه

الروح البارد وهو الملك الذي بان

في بدن انفسه فانه يحد في البدن بسوق الحية الى اخرها في جميع اجزاء البدن  
 فاد ابلغ الاخرات المسنوم وكذلك ينسب الروح الا انها تحي  
 ودم كيميت ولو كان الروح باقيا غير صمد طاهره التسم سئل عن ان عباس  
 ابن تدهب في رايه عند مفارقة لها الى بدن ان فوارين يذهب النور اذ  
 سوء المصباح عند فناء الادهان في كل ان يذهب النور اذ الميت قال  
 ابن عباس ابن بصر النور اذ امض عنه منه لا الله على ان الروح يبقى  
 بنساء البدن وكذلك جاءه موسى بن جعفر عليها السلام حيث قال يارب الار  
 واح الفانية ورب الاجساد البالية ذات العروق المنقطة والاول  
 حال المتفرقة اسلك بطاعة الايواح الراجعة الى اجسادها البالية بعد  
 ان كانت تزيوا بطاعة العبود المنقطة عن اهلها وبوعك شذوق  
 معهم واخذك الحق فيمات بينهم في يوم يبرز خلق كل من يكره عدو  
 ومثله في قولهم يوم يخرجون من اجسادهم غاويون من بعض من  
 موقدنا هذا ما وعد الله الرحمن وعطف لموسى من موهبه ارسى

الروح البارد وهو الملك الذي بان

الروح البارد وهو الملك الذي بان

اي هذه منارة من

الروح البارد وهو الملك الذي بان

الروح البارد وهو الملك الذي بان



في ربيع من جوار الله

لي يتركها بروح يعودها الى الدنيا وايرب هذا البدن لان الى  
الانهار والغيابة ولا عاية لله تم يفتي ايها ومثله وسقيته رستم على  
ابن اب طالبع من الكونرو فار عن يوسف كوني عند ريكو قال فما  
نساء الشيطان ذكره **مسألة** اختلاف الناس في كونها جسا  
او عرضاوس قال انها جوة فهي عرض وقيل انها شي اخر فهو جسم  
لطيف انساب جسم كثيف عديم عام لا من طنوني بها جسم  
خفيف فيقبل بالاجساد الكثيفة اشكال الماء بالعود والآخر النبات  
وقفت اليه **مسألة** وصفها بالصعود والهبوط والحي والزهات  
على انها جسم لان البرزخ لا يوصف بالجسم وان ثبت انها عرض  
لا لا لا عرض ولها طبيعة وجسدة وار طابع الاراض كالغنى وعند القابل  
يلزم كان لا رادة ولكن بعد القابل في جنة نعم ولا شك ان الاراض فيمكن  
اختلافها ولو كان حسانية يكون ما كالجسمانيات لانها محيية وقمر  
فها سبب افعال البدن **مسألة** وعند الحكماء ان لها بدنية لكن لا تها

في ربيع من جوار الله

وانما لا يملك البدن

في ربيع من جوار الله

في ربيع من جوار الله

لها معنى انها ابدية **مسألة** كانت روحا حدها شيها حكمته التي فلا  
يجوز ان يتقلب اجنة الشئ ان ترفع الروح عن النفس لا لتغلب  
لان ان مدق هذا مدق ان يتقلب الواجب مكن او محال والمجتمع واجب  
او محال وهذه كلها محال وما جعله محال الا في قوله هذا الباطل يد  
ام المؤمنين في الجنة **مسألة** عنه نابعاد في الجنة فياغل محذور وعده  
لحضم النفس فانه من بها وايضا انها حدثت لسبب هو اسيد  
او البدن فادان الوبط السبب الفاعل لها وجب فناءها لكن اتعد  
لدا محال لها كمتقاله الملة فكل ان ظن كان مستعد القبول المحلة  
كذلك ادا اتم وجه المختار العالم باجره ويجعل له الاستعداد لانها  
بعيد اليه الروح ثانيا **مسألة** ان حكما الكبار ما ينفوا عن  
والانبياء بلغوا مائة الف وعشرين الفا وقيل مائة واربع وعشرين  
التي والكل علماء مضعفون لا يجهي فاد انبار من وجب الحكم للاغبي  
على الاخفى والاقبل مع انهم كانوا ايماني كسرا ينفون تحقيق غير دارين

في ربيع من جوار الله

في ربيع من جوار الله



لا يستطيعون اظهار كبريتهم وعلمهم وخلطوا انهم هاتين كلمتين ينعون  
 واما قسمة وية حتى يتبين لهم الامر بسبب تلبس الامر على العاقل في  
 رؤي البيوت ويقول الجاهل ان هذا قارة الظاهر مع الغوام  
 ذكر حشر الاجساد ونحوها ومع الخنازير المحايه ذكر المعاد الروحاني  
 هذه حيانة وقد اهنه ولقد ير للخلق وتوحيه للناس  
 وقال نعم فان اعرضوا قبل ان تترك على سواي يعني غير ما يقول الجاهل  
 انه ابدى الاسرار للاختيار واظهر للغوام مظاهر قبل ان يورثها ان  
 حكيم فاضل وجه الطعام عند سورة الجوع غلبت عليه وتبعها التنا  
 وله فاجبر حتى دون عشر سنين بان في السم لا تاكل من فخذك لكي تمنع من  
 الكذب تجوز كما المشقة ويظهر على تلك السورة او ان غير الكبر المشوق في طريق  
 فاجبرهم كما فوا امر الحق بان في هذا الطريق الذي يتوجهون ابراهيم  
 ثا اولفوض او ثعبان متفاقم او نسل عظيم او عدو قال ويبدون طريقا  
 سواه فيا الضرورة يتركون سلوكهم ويسبلون عنه الى غير الان دفع القرص الضيق

شكلا

اجب حانقق فيك في مسئلتنا ان الكلب السماوية لا يجي ويل  
 نبيا والصادقة والعلماء المحقق باجمعهم اخبروا عن وقوع القيا  
 فكيف يتركض العاقل ترك مقالاتهم والاشتغال بمناهيهم فمن  
 فاعلمت يقنعهم امنه جنونا سفها طرقة الاحتياط للم  
 اعتقاد به في معنى حشر اجساد الانا لو فرضنا ان معتقد الذين مات  
 كما هو من حقه على ارب اهل القبلة يمكن عليه خروج وخوف ليوم  
 معاده الى عالم الملكوت وما الغلسى لومات وكان ظنه كذا و  
 كذا اقاويل وظن ابراهيم من العذاب الاليم والنعار الويل والعقاب  
 الحاد فالاحتياط مع الاسلام على كل حال ومن ذلك يقول امير المؤمنين  
 ع من عزم اليهم والطيبين كملها لا تخشوا الموتى فقلنا اليكما  
 ان صح قولكم فليست نجاس وان صح قولنا فالخاسر عليكم  
 ايودع من الذي ارب عليه لا يجيب عوجي عيني بل  
 يعود مثله كما ذكرنا في شامة القمر فيقوم الاسود اسودوا الاحمر احمر  
 لا يعود مثله

حشر قل يودع من الذي ارب عليه لا يجيب عوجي عيني بل يعود مثله كما ذكرنا في شامة القمر فيقوم الاسود اسودوا الاحمر احمر لا يعود مثله

لا يعود مثله



الاصناف من الحيوان  
التي لا تتحرك  
بغيرها  
التي تتحرك  
بغيرها

لتبعاد القوم بينهم بل كما عرض واما عود الجسم بعينه واجبة  
يعني من الاجزاء لا اصلية لا الفاضلة اي يبقى الشخص ابدًا هنا كل  
وان ذلك لا يعقل لتصور الموت الطبيعي هنا كما ايضا **ب**  
يظهر هنا كطبيعة خاصة وله مثالان احدهما ان الحكيم قال ان  
الكواكب طبيعة خاصة وكذلك النار كذلك وقعتها لا خفيفة ولا  
ثقلية بل دور حرة دورية ولو كانت خفيفة لتحركت من المراكز الى  
المراكز مثل النار والدخان والريح ولو كانت ثقلية لتزكت الى المراكز  
كثقل كالحجر والجر الى المراكز وكذلك الماء والغاز فالتقدم خارج من  
ها بين تحرك حركة دورية دائمة لعدم الاولية من قبل الى هذا الوال  
ذلك ان الانسان عند الاحتضار يهرب ويتقلب الى طبع واحد  
هو اليوسفة فقط واما الموت الطبيعي يحصل من شئ واحد هما من  
اختلاف الفصول الاربعة كما يجمع والصيف والشتاء وما كان  
تكون ابدًا في شبه فصل الريح ولا يكون هناك اختلاف في الليل والنهار

الاصناف من الحيوان  
التي لا تتحرك  
بغيرها  
التي تتحرك  
بغيرها

والحرارة والبرودة فان الطبيعة في كل اوان على طبع اخر فكل كل  
يفضل ولكن الانسان هنا لا يوجد على قشرة واحدة معتدلة فلا  
يوجد الموت الطبيعي ان الموت متناسل في الاطعمة متفاوتة  
واختلاف الطبايع والعناصر بسبب وارا دات غدا اية حيوانية  
فكون الشخص هناك على طبيعة ملكية يتناول غذاء متناسل الوجود  
فلا يتصور هناك تغير احواله فيبقى ابدًا او ايضا الموت الطبيعي  
للقطع التكليف في المول الى ما وصل وطا كان الفاعل هنا  
يحفظه ابدًا او يسيقه ابدًا في فصل ربيعي لا حار ولا بارد ولا يرب  
فيها شمسًا او زهرًا يغال عن النبي ان اهل الجنة تجرد من كل  
لون ابصار تلك فليس على خلق آدم عا طوله ستون ذراعًا في  
عرض سبع اذرع ويقال ان راس الكافر مثل احد  
ما يتولد فيه من قطع منه عظمه اما المؤمن الغرير الى الغرير  
عظيم على جميع اعضائه بغير خلاف واما الكافر اذ مات

تجارا

ن

الاصناف من الحيوان  
التي لا تتحرك  
بغيرها  
التي تتحرك  
بغيرها

الاصناف من الحيوان  
التي لا تتحرك  
بغيرها  
التي تتحرك  
بغيرها

الاصناف من الحيوان  
التي لا تتحرك  
بغيرها  
التي تتحرك  
بغيرها



سافر الخضر برسته وان مات نايبا يجر كذا لان النبي صلى الله عليه وسلم قال  
السلام يحيت ما قبله سلك التوبة جميع ما فعل يده ورجله والشهادة  
عضو بشي من معاصيه والسؤال والنتال والثواب والعقاب على الجملة  
ايوجد هنا كذا فضلة الطعام  
الاما للجنين في بطن  
امه قيد ربت الاطباء افرعون طعاما لم يخرج منه الغضلة رزاقا لكل  
اربعين يوما مرة واحدة ولم يكن لهم ايضا ولا مخاض ولا حامية  
لتنقي دعوى الالهية له فليؤمنين كذا كذا يطعمهم الله طعاما لا يكون  
له فضلة بل يخرج بالعرق الهيب مريح المسكون وقد ذكرناه قبل  
لا يمكن دوام الاخرق لئلا مع ابطال الحياة  
والجرح والمرخ والغمار والحديد ابد او لا تحرقها وكذا يورى منها النار  
البس جلت الانسان وجميع الحيوان مع حرارة غريزة حتى ان الحمام  
بللى الوحش والبع ياكلان الاجار وتندوب في بطنها ما ليس  
للحيوان باكل الطعام ويتخبر في معدته وكبدته الى ما نرى حتى ان

والحيوان  
والنمل  
والفيل  
والجمل  
والانسان  
والحيوان  
والنمل  
والفيل  
والجمل  
والانسان

الانسان شرب لبن ايض فخرج منه الماء بالبول والحق القوم والنوا  
بل لا يرى منه في فضلاته شي من ذلك وكدود كدود من مونة حرارة في جوفه وسنة  
حرقه فلان التوابل على في القدر يومها واملت في الغالب ان يمتزج منها  
كل جنس منها من الخواص ما في جوف الانسان ومع هذه الحرارة الشديدة  
لا يحترق بل يمدح صاحبها بقا على غير حرقه عاد كذا في النار العزينة  
من الاضرار فيه بخلاف ما اعتدى اليه ان السمندر حيوان ينفق  
ونقر في النار وغدا في النار فيمن ادهن بدنه بدنه في النار  
نوبه لا يحترق ان بالنار بسبب ما ستمها النار ويقال ان النعام  
مثل ذلك فهدا اذ ليل ان النار محترقة باجزاء العادة من لحم  
لا يطبق ولا يحترق القصب والحرج والغمار والانسان  
وقد ذكرنا في النار وايضا لم لا يجوز ان يخلق تعالى فيه طوية  
كثرة يوازي ما احترق بها ويخلق فيه بدلا ما احترق  
يخلق او يخلق له جلد اخر كذا في شجرا اخروا بهر هبة سينا

والحيوان  
والنمل  
والفيل  
والجمل  
والانسان

والحيوان  
والنمل  
والفيل  
والجمل  
والانسان





وأين  
الشمس

الشمس  
التي هي  
التي هي

الشمس  
التي هي

ولما

الشمس  
التي هي

في الجنة في فيها شمساً فلا وافي اعضاها نياقة واقرب من هذا في  
سم وفي قفاها حرة هي علاج السم الذي في قفاها بين منزري  
فانه جزء واحد لا ينقسم وفيه مثلاً جزء من العلم والجزء  
لا يلزم الوقوف من الظن والوهم والظن لا يدفع  
قولا ليسام ولا صلاح واعلم ان هذه كلها بنا على البحث  
الافان عندنا الخلق صانع قادر مختار النار والزم من جريان  
جعله وفي الدنيا تحرق النار لطهره وتتغير باجراء العادة من تعال  
لها لا انها تحرق طبعاً لانها ان كانت بالطبع لا تحرق السم  
وبعضه ومن ليس به هبة واحرق في الطلق ومن صح تقبيل به واحد  
بشر الخرج والقباب وقتل سم الكافعي وكان الماير طيب القلوب  
كذلك فعلنا ان جميع ذلك اجراء العادة ومن فحة دالة وجود  
الصانع وحر فهاد لانه الواحد اية والنبوية مع الاثر كان

الشمس  
التي هي

الخط العادة بالعادة تبيها كذلك يظهر امر آخر لا يطل النار شيئا  
فانه جزء واحد لا ينقسم وفيه مثلاً جزء من العلم والجزء  
لا يلزم الوقوف من الظن والوهم والظن لا يدفع  
قولا ليسام ولا صلاح واعلم ان هذه كلها بنا على البحث  
الافان عندنا الخلق صانع قادر مختار النار والزم من جريان  
جعله وفي الدنيا تحرق النار لطهره وتتغير باجراء العادة من تعال  
لها لا انها تحرق طبعاً لانها ان كانت بالطبع لا تحرق السم  
وبعضه ومن ليس به هبة واحرق في الطلق ومن صح تقبيل به واحد  
بشر الخرج والقباب وقتل سم الكافعي وكان الماير طيب القلوب  
كذلك فعلنا ان جميع ذلك اجراء العادة ومن فحة دالة وجود  
الصانع وحر فهاد لانه الواحد اية والنبوية مع الاثر كان

الشمس  
التي هي

الشمس  
التي هي

نار

بر که از هوا و از ماد پدید آید و تشو بدل دید و  
 و در آن شبها بعد از صبح پدید آید که یکی دعا صادر کرد

اوفرحة صفر طين وانها لا تنقسم فتعلقها بحال المنتظم محال  
 سوال كيف يقبض ملك الموت ارواح العالمين  
 كمثل الشمس وقت استوار فان اقطار العالم بالنسبة اليها  
 السواير فلو فرضنا ان السواير لا ينفصل عن الارض بل يعلق بها  
 فلو فرضنا ان اشعة الشمس تخرج من تحت الارض في بعض  
 فنترة ولا ادراك للخفا في الشيايب كيقبض الشمس له او  
 بالبعد حين ان الحرف انشأ كذا يقبض ملك الموت ارواح العالمين  
 باعانة الملك لله لا يراهم الا من مثاله توفى بل في بعض منه  
 فيه يابس فان تاييد الشمس بوزنه للبلو لا في ايسر كذا يقبض  
 واحد من الحاضرين وسلم الحاضرون ومن صعب خروج روحه  
 بطوبه الميول في ذلك تسبب الشمس على فان الهواء يحرقه بان  
 بعد ان بالتأني لوفر متنا ان التوب للبسوط في الهواء  
 اجف بالنهاير في كماله الى ساعات ليله ويوجد في الهواء رطوبة

استيقظ

فانه سارج الى هذا الثوب ما فارق من رطوبة بل يمكن ان يقال انه  
 الروح اليه مثل ما فارق لا ما فارق بعينه ولكن هذا لا يقف عليه الا نقول ان  
 الروح ايدا على وتيرة واحدة بل يقول ان الروح عبارة عن حصول  
 مزنة المخلدة في الطبيعة واعانة الهوار لها ووجوده مع وجودها  
 ورفق على حسب العادة وهذا التواليف على ان يتبدل ما عرفت  
 والحظ فالحظ وهذا التبدل مع قطع عقلنا وحقا وعيانا وما  
 سواء مظهر فيجب على العاقل الاخذ بالمعلوم ونزلها هو مظهر  
 لا مشك ان الرطوبة امر وجودي وكذا الدائجة امر وجودي  
 ويتفرقان في الهواء ويصيران هوائا محضا ولا يتبينان من كذا  
 ملك جرم هوائي شقوي قائم في الهواء صاعدا ومخدرا واربعا  
 حزين الظاهر من كماله هو حال الدوايح والدطوبات والهواء واعدا  
 له كذا وهذه نكتة لطيفة في اثبات الملك والحد لله  
 عن النبي صلى الله عليه وآله قال تسبوا الروح فانه من نفس الرحمن وم يقام نفس  
 من كذا نفس الروح

و قد عرفت ان الروح  
 و قد عرفت ان الروح

الاولوية في كذا  
 و قد عرفت ان الروح



ففسد الذبح لان الرحمن خاف من اللقطة عام المعنى والريح هبوت  
عام على البر والفاجر كما الضن فان رحمة عامة في الدنيا على الصالحين  
والفالح واما الذبح فاختصاصه على الصالحين في الآخرة فلو كان الذبح  
عاما لزم ذلك وخصوص هذا او يقال روح الله عام ولا يقال  
انما فرق بين الروح والنفس ان الروح مائة بحر كخلو  
وبيرك به الام ثانيا بمنزلة عود الروح الى البدن في القبر وبعد خمسة  
يوم للشعر ومنه قوله تعالى ان الله كيف يحيي الارض بعد موتها كذلك  
النشور وقوله نعم الذين كفروا ان لن يبعثوا قل في يوم ينفقون  
لنور بما علم ودلك على الله يسر فسمى الله كنهه او اخبر انه  
مستحيل في خلقه بالشيء واخبر باليد بالجد بالمشي والجد بالمشي  
النسيان ولما ثبت انه تعالى قادر على كل شيء او كل شيء وقادر على كل  
شئ وجمع الاجزاء وكل والانبيا والعلمون اخبروا عليه وجرى القطع  
بوقوعه غفلا وتغلا وصرنا الامثال باوضح برهان عرج بالفتاوى

بسمه

بسمه

الشر

وانتقل الفطري فانتقل الى مكان الاجساد ليكون انعقاد مثل الاول  
ام لا **الجواب** ان يكون مثله كقول منقول فرق بين شدة الوجود وبين  
استاد يميز بين شدة الوجود وبين شدة الوجود وبين شدة الوجود  
واحد منها مكانه وينسج على الشكل الاول والنمط الاول ويكون  
غير الاول ان التوفيق يحد بينهما من غير فناء لان الجواهر  
بالقار الذي ودد به التسع هو عبارة عن تفرق الاجزاء وتعلقها  
عن المشافع وذهاب بعض اجزائها عن أماكنها ولا يورث بالنار سوى  
هداوتها كما ان المتار والمعاقب غير المستحق واد افني فناء من فناء  
محض لا يمكن عود بعضه لانه في فلا بد من كون الجواهر لا ملية باقية  
ويورد عليها اجزاء فاضلة **مثال آخر** من قال بالقوار طيور ابراهيم عاقا  
ثم ذق بعضها ببعض حتى لم يميز بعضهم من بعض وابقى الذوق ثم طفق  
راس كل واحد منها وبيد صاحبه ياتيه اليه شيء فشي حتى تم واحد بعدوا  
**آخر** الوفي جزيل النبي كما قال نعم لم نزل الى الذين خرجوا

المن الله شيئا ومن  
الى الناس

المن الله شيئا ومن  
الى الناس

المن الله شيئا ومن  
الى الناس

المن الله شيئا ومن  
الى الناس

المن الله شيئا ومن  
الى الناس

المن الله شيئا ومن  
الى الناس

المن الله شيئا ومن  
الى الناس

المن الله شيئا ومن  
الى الناس

من ديارهم وهم الوف حذر الموت فقال لهم الله موتوا فانهم

احياهم مضجعا فواس السبعين الذين اخبرهم موسى في قوله  
واختار موسى فيهم سبعين رجلا فاخذهم الساعة ففهمه لواله  
اول ما كانوا اقبل الصبح وغادرت ارواحهم اليهم على  
بجاعة احياهم عيسى عاودهم من الانبياء والاولى عليهم  
السلام **سبحان** الحظوظة مثل وان كان بعد جسد واحد لكن  
بالفرق فكل المعاد مثل البدن والخلقة التي وقعت على الارض قبل هذا  
الايدى انهما مودت ام اولية **سبحان** جرد في نفس فذكر وطني  
وعجن وخبر على الشكل الاول يكون هذا بعينه ذاك ولا يترك  
من الايدى لخال ان هذا هو الاول اذ لم يعرف **سبحان** او  
من الجاهل الذي ذكره وهو اليد فانه يفسد بعد التمام كل ساعة  
حتى يصير شي روى الحالة التي هي بمنزلة الجوارح الاصلية كالنور  
عند الحكم فخطم كشيء باختر النور من الشمس فانه ينمو ويناد على العدة

البطل

التي كانت عليها على شامة لا يبريد كان قبل عداد اليه الشك او  
لما واصل تلك الشامة على وجهها وهذا مد الاله على ان لا تنصر  
بحسب ما مات عليه طويلا كان او قصيرا او اسود او احمر على اي لون  
وقامت مات عليه قال النبي امك تبغون تموتون وكما تموتون  
تبغون ومك يكونون يولد عليكم وهذه الاله على ان الاعا  
حق وان عود الروح الى البدن حق كما ان روح ابيهم وهو  
رؤ عاود اليه لان الحكيم قال ان جرم القوم ظلم في الدنيا يستند  
لفعل النور فكل كذا تسعد الاجر الممتدة الاجتماع و  
عود الروح اليه كما كان عليه **سبحان** الفحة والشم  
والسمن والحرل معان تقوم بالبدن والبدن مستعد لقبولها  
وكذلك الواردات على البدن من الخلق والذكر والذكر  
والذكر والانيان واليتيم كاي وذهاب العقل وعود ثابته  
وخرج الروح بسكنة وغبرها من الامراض والمعا في

د



هذا هو الحق الذي لا يبدل  
في كل زمان ومكان  
والله اعلم بالصواب

فانها ترجع الى البدن بعد ما يفرقه كذلك الروح لحصولها  
سقطا دمثا ما بها لهذا البدن في وايضا النوم موت  
عند الحكم وعند المسلم النوم اخ الموت كما قال النبي **م** قال **ع**  
وهو الذي يتوكل بالليل يعلم ما جرحه بالتمهات فخذنا منها  
موت الدفع الحثي بدليل ما في الدعاء عند ربي في الليل  
الله اني اجاني بعد ما انتق واليه التور للاله الذي دعي ربي  
لا تحده واعبده ويزول التكليف بالنوم كما يزول الموت لما ان  
الذو لهما متوقع الرجوع بخلاف ما في الموت والنوم و  
اليقظ في دلالة قوية لحشر الاجساد كما قال لقن لابنه  
يا بني ما تيام فتوق كذلك موت فتبعته **م** ان كان  
الاجساد حساق وجه الايمان في التحريم **اب** اعلم ان الاجاد  
للانسان الاحيان الدائم وهذا يمكن في الدنيا لانه بطل  
التكليف ويعدى الى الاجال بالعبادة وترك المعاصي لان العبادة  
يو

سوال

هذا هو الحق الذي لا يبدل  
في كل زمان ومكان  
والله اعلم بالصواب

داني

هذا هو الحق الذي لا يبدل  
في كل زمان ومكان  
والله اعلم بالصواب

واي الانسان والنبلان يفتقر للعبادة وترك المعصية فلا بد من  
حايك من قبل التكليف وهو الموت والتخريب وايضا التقديرات من الا  
الطاف الحية من العبد او من الجنان واليدين يعنط بالعبادة  
وتن المعصية فلا بد من حايك من قبل التكليف وهو الموت والتخريب

ايضا لا بد من بدو التكليف في الدنيا من استتبع من  
دع الى صيغ الى حريف الى شتاء واستحالات الدنيا وطوار الانسان من  
التفك الى هم قال **م** عجبت لمن اين من الدنيا يتكلم بها  
فكيف يعلم اليها **ك** ومن العاقبة في حق ابتداءه وعد من

وان خلدا في سرور وقيم فيها تنهي الاقن وتلك العين ويدع  
الكل شي هناك من المواب الامور خارج الدنيا لينطج طعنا بالنجيم هناك  
وليسك المعاصي خوفا من ويل العقاب ولولم يكن ذلك للعبادة الا اني  
اول ثم وعد الاجتماع بين الاراء والاخا اليقن الرجل يانه يصلي من شي لما عبده الله بغيره  
قبله وسيلو من خلفه ويخرج عند الفراق يانه ينكر المعاصي ويحقق الياني  
العمل المعصية تقا





وشبه لا يفتيا ولا يعلها غير الله وسام في صفة ودين افنا في كد وفتيا  
 على ودين كافي مواضع القرن دكر حتى يخرج فاذ يخرج من دكر المفقيد لا يتفق  
 العود اليه قط كما ان الله في رحمت له ياوز حراس الطاعة كماله قال نعم  
 استعيتون عتروا بقلوبكم وفتيا كبرى في شدة شاقة كذا كذا الجني في الرحمة  
 قال النبي لم لو كان سوى في جرفارة فغيره من يود به فيه في  
 ان نزلنا سفيقة وانفلا بها جنينا وحبنا فلبثنا في الرحمة خروجه منه  
 م يكن مرادها بشي كذا المؤمن في الحميم والماء والعبادة و  
 الخروج من الدنيا لم يكن مراده اليه الشان الجنين  
 خرج كادها خافيا من ان يقع في بيان اضيوتهم وصعب  
 كذا كذا المؤمن يخرج من الدنيا خائفا وخائرا وما يقع في  
 عذاب رايهم والويل العظيم والنكال العظيم العذاب ان الجني  
 يتنظر الخروج لا ينظر كذا كذا المؤمن في الدنيا  
 ان المنقل اليه المؤمن حين من المنقل منه لان له هناك  
 كذا كذا

سعة رزق لا فناء ولا ارتقاء له فيما يشتهي فيه ولا تنبيهه لا  
 ليل هناك ولا بول ولا غائط كما في الميزان اهل الجنة لا يبولون  
 ولا يتغوطون وانما هو رزق يجري من ابدانهم مثل رزق المسكين لك الجنين  
 لا بول ولا غائط في الرحمة ورنقه يصل اليه من عذابه ايمتها  
 او من فضلة غدا ايها ولا يلد لها كذا لا تهازل ولا خريف ولا ربح  
 ولا اشتيا ولا صيف ولا شيا منها بل يكون حاله في الرحمة على قربة و  
 احده ان يهوديا خاصم عند النبي في اهل الجنة انهم اذ اكلوا  
 او شربوا غلابا من الفضلة الغدا ربه كما انكم اذ اكلتم او شربتم  
 يحصل مثل هذا النبي صابا لا شئ له من الفضلة فلما عرق  
 اطيبت من رزق المسكين فقام رجل وقال يا رسول الله انا اجيء بالمتقبل  
 فاذا ن له فقال ان ههنا اذودة فاكل ما ناكل وتشرى ما نترى ولا  
 فضلة لها وانما يخرج منها عمل فيه شفاء للناس وحولا لغير  
 فيه ولا يوجد في الدنيا اطيبت منه فاستحسنه رسول الله ورجع فيه

ما علم من قبل  
ما علم من قبل

بسم الله الرحمن الرحيم  
ترجع الى هذه الاجساد وهذه الكلمة منه نقر صريح بحسب الاجساد  
وعود الروح الى ما خرج عنه انما نقول من احوال الجنة  
لا يغفل قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يدخلون ولا يخرجون من الجنة  
حتى لا يكونونكم لو قرنا ان اهل العالم من الانبياء وغيرهم  
اغيبوا الجنين بان خارج ما انت فيه من موضعك ان الطول والعرض  
ولم يزلوا بالدول والبحار والقفار والنفوس والاشجار  
الانهار والثمار والذات والحالات في هذه الصفات والاطعمة  
الذينة والاشربة العذبة والموت والقبور والاحياء كدائمة  
وساعة والامانة لهذه الخالق والتوالد والتناسل والدرج  
والترس الى احوال الدنيا يقول الجنين هذه كلها محال بالضرورة  
وكيف يمكن ذلك كما لا يقبل هذه الاحوال النارية والنجية  
بل المؤمن لما علم ذلك الذي هو بغيره يعلم انه لا يثبت بقوله تعالى

ولا يعلم من قبل  
ما علم من قبل  
ما علم من قبل

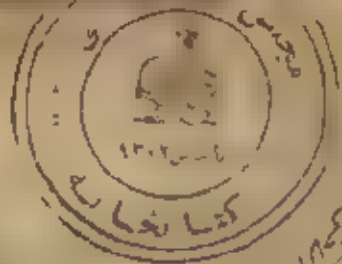
ما علم من قبل  
ما علم من قبل

ما علم من قبل  
ما علم من قبل

كل من عنده بناء وما يدرك الا اوله ولا ياب ومنه قول الله عز وجل  
لو كشف الغطاء لكان لعلنا وقلنا وقال جل ثناؤه يا ايها الذين  
الذين آمنوا لا تمشوا في الارض فريضة ولا تمشوا في الارض فريضة  
في علم يقولون كل من عنده بناء وما يدرك الا اوله ولا ياب  
هذه النكتة للدين ومعرفة اليقين في كل ما يتصور  
نوع عام اخر خلاف هذا الظاهر قال حكيم ان الكون بناء  
وعديها انت وسبع وعشرون كوكبا كل واحد منها ياتي في برج  
انوار وخمسماية سنة فتمام الدوائر لكونها كوكبا في البرج  
الاثناعشر في ثلث الف سنة فكل عام دورة في برج يظهر  
تلك غير من طيوانات الصغار الحشرات والهوام واداء  
قطع البروج باسرها يظهر تلك غير من كالف من الحمار والبق  
والنعلم والغيل والابل والانسان والحمار ويخود ذلك على هذه  
تقول بغيره لا يجوز ان يظهر تلك غير عند الفناء الدورية

ما علم من قبل  
ما علم من قبل





Handwritten marginal notes in Arabic script.

وهو خراب العالم واجبار جميعها اذ ادخل في برج حسان فيحصل  
من الشهارة البوار ومن البتة اموال الحيا ومن ملك الجنة والنار ولا يحصر  
بغليظ من هذا ان يكون يكذب نفسه فيما يذهب اليه  
من سبب واحد يحصل شيان مختلفان فما هذه الاشياء  
التي لا تنطق شيئا وحدها يحصل منها الدم والشم والحجم والعظوة  
وقد لا اعتناء بالجنة لكونها فانية متناهية اليس اذ انزل  
المطر واجتمع الماء في موضع فكلما وقت قطرة فمما يظهر من مثل  
واد انزلت قطرة اخرى يظهر مثلها حبيب اخير بخالفة كبر وضع  
وهو ما وعرضا واد الف جوف ما يظهر من يد ابرة اخرى على خلد  
ما ان نولا ليست النار شيئا واحدا او يها من اشياء الحرارة في  
السراري والحرارة والدماد والدخان والشم والامور والامور  
الغريبة والشرير والتفصيل وغيره كقولهم لا يجوز مثله كذا في  
سائر الاشياء وخواصه في قاعل مخنار ليس ينتج من

Handwritten marginal notes at the bottom of the right page.

Handwritten marginal notes at the top of the left page.

فيون

شيئا لا تخص من اشياء والاشجار والحبوب فتعلم وغير قنوان  
سقيها ووجد ونفعل بعفيا على بعض في الكل وتولد من الماء في  
البحار وفيها اشياء كثيرة وحيوانات متفاوتة  
انقول في نوع الصور فانها غير مقفولة وملا يعقل فهو محال  
القول انقول ان النطقة اذ اتمت لها اربعة اشهر  
تفصح الله فيها ربحا محرجا لها جاعلة لها انسانا وهذا امثالي  
لا خدق فيه بين العقدة وقال تعظم انشائه خلقا آخر وقال  
نعم ونفخت فيه من روحي **الثاني** ان الاشجار في انشائها  
في جميع الارض صار اربعة غير نامية ولا طوية فيها ولا حرق  
يتولد منها ورق وتخرج حتى هبت الريح تغير الوانها واحدا  
حسب لون الاشجار بارها وهذا ايضا مما لا خدق فيه للعقل  
الثالث جميع النوام اذ انما هو اخرج الروح من اجا  
هم ومما علم ثم ان النعام اسيراج وقوي في ذلك انما في نفسه

Handwritten marginal notes at the bottom of the left page.

Handwritten marginal notes on the left side of the left page.

Handwritten marginal notes on the left side of the left page.

لقد كان  
العلماء  
يعتبرون  
الشمس  
من  
الاجرام  
المتحركة

وخامو قطة فحينئذ التام بعد مافات الذابح ان  
الشمس تنفخ كل يوم وليلة مرة واحدة في اهل العالم لانك انت  
الشمس اذا اقربتنا لغروب حدثت الغنور في اعضاء جميع الحيوا  
نات حتى كانهم من وكلما غابت وقع الخوف والفرح في القلوب  
حتى ان الشخص يخاف من ان يدخل في بيتة او يخرج من داره مع انه  
يتقن ان لا شيء هناك من الموديات له وغلب اليوم الذي هو كذا  
لموت على سائر الحيوان فكلم انما يوا في جودهم ومساكنهم واد  
وجارهم وغاراتهم وناموا غير قلقين بل الطبع حتى لا يجد  
بنومهم ومجيبهم ولما قرب الصبح خرب الشخص فظهر فيه بعض القوة  
فكلما كان طلوعها اقرب سجد الشخص اجلدا ونعود الحركة والقوة  
اليه شيئا فشيئا حتى طاعت في اهل العالم قائمين على افئدةهم  
هضين على شوقهم مشغولين بهما انهم فكل كان صعود الشمس في  
نفوس الاشخاص الحركة اقوى والنجاعة انهم والفتور عنه ابعده  
انهم انهم انهم انهم

نقطة من الشمس تنفخ في اذن وتسير الدائق اعلاما للكلين  
بان تنفخ الصور لاسرا قيل هكذا او هكذا يموت الحيوان ويحيى الحيوان  
لما مضى الماء رجوة لكاشي كما قال نعم ومن الماء كل شيء  
حتى فالما روح لجميع الاشجار والنبات فانه يفسد من غروبها  
الى اعضاءها واوتها وشارها فاللواق مجلبة والمياه مجيبة الا بعد  
في النفخة وهي ثلث النفخة الفزع كما قال نعم ونفخ في الصور  
فخرج من السموات والارض عن ابن عباس انه قال ينادي نداء  
بها الغافلون فيفزعون لذلك الصور قال اربعين عاما  
والسنة تنفخ الصقور كما قال نعم ونفخ في الصور ففزع  
من السموات والارض الاما شاء الله وقال ونفخ في الصور فادام  
خامدون **والثاني** نفخة للمحيات كما قال نعم ونفخ في الصور  
فادام من الاجداث الى ربهم ينسلون **الاول** ان الله تعالى  
راجال كل منها طبيعة وخاصة او لها شملا وهو كبر  
نفسها كاهلها هو

في

في

في

ادرك

من

الذي



سبب نبات النعش والقطر والجلد في المغيب الشمس وهو  
 السيم ويرا حنة طلق وبع حلاوة الثمار ونفاضة النبات ولا  
 شجار ونواج الرياحين وورودة الماء طار وفتح الحلق  
 البذور وهو من مغيب الشمس الى تحت السهيل ومن غرق  
 اسفن وهلاك العالمين والمحن وقهر الجيوش الظالم كما قال  
 النبي صلى الله عليه وسلم انك كنت عاد بالدبور **الساكن للجنوب**  
 وهو من تحت كرتي السهيل الى مطلع الشمس ومن يوتى النبات  
 والحيوانات والسموات **الساكن** القبا وهو من مطلع الشمس الى تحت  
 سبب نبات النعش ومن صفاء الهواء ومحو الحالم ونهر الجيوش العادة  
 وفتح الثلوب منه لكل ربح خاصية من خلق في الحيوانات ومن  
 ذلك نفعات خلق الا في ما فيها سموم قاتلة فلم لا يكون ان يكون  
 لله تعالى ربح خاصة يحيي الميت كما اذا انجربا فيه ومن ذلك  
 قوله تم قتلنا فيه من روحنا ونفخت فيه من روحي فادخرها الله ثم

هذا هو السبب في  
 خلق النبات والحيوان  
 والسموات والارض

مات

هذا هو السبب في  
 خلق النبات والحيوان  
 والسموات والارض

سبب جميع السموات عن الروح

في صور اسرافيل في امره ثم بان ينفتح فيها حتى تخرج بارها ونفيل الى  
 اجساد البالي والعظام الترسمة وتحيى بها كما هو في الشرح  
 على انبياء المؤمنين عن طعم كسوة فاجاب ان طعمها طعم الماء فتدلا  
 بقوله ثم من اماء كل شئ فان الماء لا طعم له وكذلك يقبل سائر الطعم  
 اذ امرج به نوع منها فيصير مع ذلك الطعام كانه هو ولا لون له  
 لذلك يقبل سائر الالوان اذ امرج به فالون حتى كانه هو جميع  
 الثمار والطعم والالوان فيه وهو من تحت كرتي السهيل الى  
 اذ امرض له مانع حايرو لا رايحة له ولا ذك يقبل جميع الروح اذ  
 خلط به شئ من دوات الروح فتعد غلبة الهواء عليه يصير هو وفي  
 الهواء يصير نباتا بغلبة الحرارة وماز ومطر بغلبة الرطوبة وجسمه  
 ناعما بغلبة الدفء ويترك كما صعد طبعها وينقلب يحا اذ استنفذ  
 الهواء المعتدلة وحركة بخارات وشبهها ويصل الى خلق الحيوان  
 فيصير حيوة يترك طبعها حتى يغير نقطة ويصير عيسى من

هذا هو السبب في  
 خلق النبات والحيوان  
 والسموات والارض

هذا هو السبب في  
 خلق النبات والحيوان  
 والسموات والارض

عليها السلام وهكذا حكم أخوان الأخر على قدر حال كل من أعنى الله  
 والتراب وتخرج فاداً اجتمع هذه الطبائع الأربع المتولدة من العناصر الأربع  
 وأكبر سوار كل منها بأخر في هذا الكون الحار والبارد والارطب واليابس  
 فهو الخارص طبعا فقبلت بذلك معنى كبره وأدخل كائنه جزئية قابلية  
 لجميع المعاني فكر وذكرا وقها وعلما وقدرته مخزنة بالارادة ساكنة  
 بالارادة فحق الله الاجزاء اربعة التي اليها يعود المدح والذم  
 والجنة والنار واليهما يعود التكليف وهي الخا طين من الله وسوله  
 فيبقى الله كذلك من خلق الحيوان فيله واسطة الماشي بها جزا  
 العادة أنا فانا وساعة فساعة منها جذب الهواء والبارد  
 الرطب ودفع الهواء المتفقد من الكبد والعدة والوية وبأمداد  
 وكذلك مس وبأب اغندار التماخض حرارة ورطوبة وببوسة وبرو  
 دة مركبة من طبائع عد صر متفاوتة لان الخارص من كل عيشة  
 يمتلئ بالنفات والشراف ويموت بفقدان مثله ادا اجس

لان هذه الطوائف  
 لا تخرج الا من  
 الكبد والعدة  
 والوية بالبرو  
 والبارد والارطب  
 واليابس بالبارد  
 والارطب بالارطب  
 واليابس باليابس

من الماء والهواء او حرارة النار وببوسة التراب لا غديتها  
 وقدرته على ان يورث الله سائر الكائنات

منه الماء والهواء او حرارة النار وببوسة التراب لا غديتها  
 وقدرته على ان يورث الله سائر الكائنات  
 الى الارض طينة والاشربة وجعله يورث الطوبى والشر اوط وحسنه  
 قوة جذب الهواء وسكن الهواء في جوفه حتى يجتزق به  
 من الملكة بان يورثه من يده ليس في ذلك سكر الموت  
 السراج فانه مشتعل ما يجيد الدهن وان حرارة الاشتعال تجذب  
 وهو حيوته فاد النفث الدهن وقع الاشتعال في الانطفاء  
 تشييق الهواء او اشعة الشمس او حرارة النار ونحوها  
 لبلل الشيل ورطوبة بها حتى تجذبها يا بوسة ثم ادا اراد  
 تجذبه ذلك الشيء يجمع التراب والماء والهواء والنار من حيث انه  
 فاعل قادر مختار عالم جزريا وكليا ويورث اليه ذلك الاستعداد  
 وهو كذلك القبول ويبدله ذلك الخارص ويبيد اليه الهواء  
 المتقودة اما ابد اسود اسما لقطعاع له ولان وال يكون

من الماء والهواء او حرارة النار وببوسة التراب لا غديتها  
 وقدرته على ان يورث الله سائر الكائنات

من الماء والهواء او حرارة النار وببوسة التراب لا غديتها  
 وقدرته على ان يورث الله سائر الكائنات



هذه ادراك ان النفس تتوفا كالجزء مما خلقناه وجوانبها  
 طقة والمحال الكفرية الفلسفية بان الروح والنفس قبلها  
 ومن قال بحد كبرياء مات مومنا والامات كافر اصر فامكر بالقول  
 ملكنا بالدين وهذه المسئلة عميقة الفهم جيدة الخور فيها قول  
 يدجته وعواي عتي محيات ولله الله على التوفيق ونحن لا نقول  
 ان الانسان عرف بل الانسان يدرك الاجزاء المصلية يدرك الا  
 لم والذرة والشهوة والنوة وغيبها من الحيوانيات **الانسان**  
 النفس فهي يدرك الحيات ويميز بها بين الفصح والفساد  
 تستدل بالشاهد على الذي فالروح عام لكل حيوان من البهائم  
 النفس فهي بل انسان وهي اخ العقل ويزهان ذلك ان الحيات  
 الى الشريك ولا تعريها بينها النفس المطمئنة ارجى اربك قال الله  
 نفس كينته هبته وقا الله كل من رد اليه الموت يعني كل نفس  
 عندها روح وجيوتنه وما نت الريح راحة للخلق ورحمة على العالمين

هذه ادراك ان النفس تتوفا كالجزء مما خلقناه وجوانبها طقة والمحال الكفرية الفلسفية بان الروح والنفس قبلها

هذه ادراك ان النفس تتوفا كالجزء مما خلقناه وجوانبها طقة والمحال الكفرية الفلسفية بان الروح والنفس قبلها

كما قال تعالى وهو الذي يرسل الرياح ينزل به من رحمة ينفخ به  
 يد المجر الذي هو رحمة للعالمين روح التي نفس الرحمن تشبهها  
 به وتمثلها والنفس ينفخ الفار من الريح والنفس يكونها من  
 الروح **واسا العقل في كنف الدماغ ومغله وحكمته**  
 في الصلح كنف من حجة الحق امير المؤمنين عاين الى طلبه واسا كان  
 العقل اشرف موجودات الانسان يحكم على اعضائه ويقال له اعلى  
 الجوار المعقل وبقا الحصون الشاخصة ايضا اساقا وسمن بالعاقلة لان  
 الرجل يحسن الساجعة عن اراقه دم الغيرة والعقيدة الشريفة و  
 المال الكرم لانها محبوسان محبضان بالحفظ قبل العقل الفاعل امر حيل  
 في الانسان وكذا المعرفة بخلاف العلم فابا لسبق وقيل يقال عام  
 متعلم ومعلوم ومغله ولا مشق للعقل مثل هذه وفيها واد  
 عن النبي انه قال يا ايها جابر ويا ايها جابر ويا ايها جابر  
 انما هو كاتفا من راي منظر اف من القبر وموت القبر قال انه

هذه ادراك ان النفس تتوفا كالجزء مما خلقناه وجوانبها طقة والمحال الكفرية الفلسفية بان الروح والنفس قبلها

الذين هم من عبادة الكتاب

ليعذب اما ان لو صام يوما من رجب لم يعذب وقال ان القبر  
 لفتحة لو غاب احد من النجاسين معا حله الله لقد صممت القبر فتمت  
 حتى كادت ان تلتفت خلفه القرآن ولتتبعه من العذاب لولا ان  
 ان العذاب الا كذا في حق القبر وقال في حق الله الذين قالوا ربنا  
 الله ثم استقاموا فمن علمهم الملكة الا تخافوا يعني من النار والآخر  
 نول يعني من فوات الثواب والبشرى بالجنة التي كنتم توعدون و  
 هذه كلها عند الاحتضار وفي القبر وفي سوال القبر لطف ليعلم  
 وتسير للمؤمنين في القبر بالجنة وللمنافقين بشاره بانهم قبل ان يصل  
 اليها حقيقا لما اخبر عنه الانبياء عنده <sup>نفس القبر</sup> وجد  
 بالمقبورين على ما دفن على هيئة <sup>اد اعلم الله</sup> انهم  
 كايست او يعيد على حاله التي دفن عليها لئلا يبطل التكليف  
 او انه ترك اليوم لشرى كذا ذهب اليه المعتزلة ولوقطع  
 الميت قطعا لكان السؤال من القبر اغبر او تقول انه يوم البعث

الاول من اجزاء الامانة والاول من اجزاء الامانة والاول من اجزاء الامانة

الذين هم من عبادة الكتاب

لهذا المتفرق بين اثار روحه يعود اليه من فوق سرته وما  
 تحته ولا يسمع صوته لئلا يبطل التكليف ولا يمكن ان يكون صوته  
 ركن الا يصل الى من فوقه فيرثه خفيا كمنس فتمت او انه يجلي ويحدث  
 معه كالنبا يفر او يتكلم ويحدث مع الحاضرين ويحيي كلامهم ولا  
 يسمعه الحاضرون عنده قال نعم النبا فيكون عندها غدا  
 وعشيا ويوم تقوم الساعة ادخلوا الفرعون اشد لعذاب  
 والغزو والعش لا يوجد ان لا في القبر وفي الدنيا لا يوجد ان  
 اشبه القذا <sup>سوال القبر</sup> الفاسق تعجل عقوبته وللمؤمن  
 منين تعجل ثوابه من غفور رحيم فاد <sup>سوال المؤمن</sup> يقال للمؤمن  
 بر العين نومة العروس والحجلة ويقال للمنافق تالك وجحيا  
 فاجوبيا فاسق ومن ذكر قول النبي القبر وانه من ربه الجنة  
 او جنة من خوف النيران فهذا سوال الكرامة عن ملائكة وخيف  
 ما عليه من الغيبات وادارته عيانا ما علم استنلا لآعن الرضا انه  
 كان جنانا

الذين هم من عبادة الكتاب

الذين هم من عبادة الكتاب









[illegible]

وفیه مسافر

کتابخانه عمومی

ای المحدثون من  
اہل القضاۃ

لا يمكن أن يكون جسمًا أو جوهرًا أو عرضًا لا يجوز أن  
 يكون جسمًا لأنه لا مكان له أن يشار إليه بدن لدم كون الجسم محال  
 للجسم ونزول الشيء منه ولا يجوز كونها عرضًا لأنه لا يستقل  
 بنفسه فلا بد له من المحل ولا يجوز حلوله في بدن آخر لأنه يتنا  
 مع وهو عند محققهم باطل ولا يلزم منه الاستقلال من غير  
 لفصل الجوهر فهو جزئي لا يتقسم كما نأثيره في الموجودات  
 يصغر وجفائه **فإن قيل** إن الروح ممكن قائم  
 لنفس غير مختص **أجاب** أن قائمًا بالنفس فما أوجب إلى هو  
 في هذا البدن وما أوجب تباين أن خرج منه مع أنه سائر الخلق في  
 قائم مختص به **فإن قيل** إن الجسم في السلبية غير  
 الجسم في الماهية **أجاب** أن الفعل الفاعل والجوهر المشترك في جهة  
 والبناء والقدم مع أنها مشتركة في السلب وهو كونه مشتركين  
 فهي الحذف والذوال والتخييل والتكبير ليسا الحائرين والماهية

یہ کتاب

تجمل تجمل كماله  
في كل شيء

ولا متصين ولا متفصلين **في النفس** تجمل الكمال في  
هذا البيت قد كثر جرح **في** هذا باطل من وجوه **ان**  
الحال لا يقول نقصان النفس لان النفس لا يحل لها ان نقص  
وعالم المخارقان عالم الكمال **ان** ذلك عين لان انما انما انما  
نموتون ناقصين **ان** سطح الارض ابدى هو نفس الانسان  
هو عالم الكون وافساد ولا يترك عالم الكمال اطلق الكمال في  
اعلم ان القول بانها تاتى من الروحانيات  
وقد علم وقد علم العقل الفعال وانفس الناطقة بحال لان الناطقة في  
العقل الفعال ان تنقل الى زيد مثلا بكمية فهو بحال لان الناطقة لا  
تتأثر بعقل فعال فكل ما فلاك عنده ولو استلما له تعالى اليه  
يقى ساير الابدان بلا فيض وان قيل ان العقل جز منه اليه فهو ايضا  
بحال لان العقل فعال واحد وكذا النفس الناطقة لانها بالذات في  
حدس لا يجزى بل واحد وان كانت كواحدة في جنسها فينقض اجزاء

شبهه في النفس

في النفس  
عنه الى النفس  
ان يكون في عالم  
نفسه في عالم  
نفسه في عالم

الوحدانية

ابن النفس  
والعقل بين  
النفس والفعال

اذا صارت متفرقة الى الابدان ونقصه عن كماله في كل واحد ايضا  
اذا انتفعت وقفت الفرقة عنهم بين النفس والعقل  
العلة الاولى في النفس والفعال متفرقة في طرفي جارتين سايرها  
طراف وعندهم كمالا متجاوزة لافضاء ولا فرقة بينها وان قبل صفة  
انتقلت اليه فتقول فيكون الصفة مستقلة ما بين الا نقصان والاتصال  
فهي صفة ذاتها وايضا تنقص بالفرقة بين التفوق والنقصان على  
القياس بحرو ان عني به الحجازة فهو ايضا بحال لان الناطقة مع كونه  
نفسا محبوبة بالعقل الفعال عن العلة الاولى فالفعال حاكم لهما فاما  
لمبدأ وكما لو احدث العقل كالاثنين والنفس كالثالثة محبوبة عن الواحد  
بلاثنين في الجواب مع الاملاك الكثرة بين زيد وبين انفس الى  
معنى الفيض احباب في كل المعنى **اعلم ان القول بان**  
بالتكليم بحال في الارز ويزيد مركب

لي ليعول الصورة باطل لان العيول ان كانت في الارز قابلة للقوة

في النفس  
العقل والفعال  
الناطق

فالتأثير

في النفس

في النفس

في النفس



من لم يزل ينادي كن فانه وسمان ورس فر ما كن  
دروفت سخره بجه بر ايسم دل با تو بود چه كونه شكر اركن

ول الهوى الى

فما مندها عن ذلك فينبغي كون الاشياء قديمة وهذا محال وان قيل بل  
كانت قديمة لا ان المانع منه قلنا المانع قديم او حادث فالقديم  
كان المانع القديم لا يتغير وان كان حادثا فهو ايضا محال لان الحادث  
لا يمنع الحكم المراتي وان كانت القيود محدثة فما يقدّر بعد حدوثه فهو  
وغير الروح والنفس على نعم طفق على قدر الهوى **فصل** ان كان  
الهوى قبل هذه القوة مشار اليها او لم يكن فان كانت مشار اليها  
النوعية كالمالية والناحية فيجتمع فيها الصورتان المختلفتان صورة  
جمعية مطلقة وصورة ذات نوعية اتيان وان لم يكن مشار اليها  
تتفرق الى الصورة لان الصورة لا توجد الا في الجهة والمكان  
**فصل** في الاطفال يقال ان الاطفال يشفعون لآبائهم وهذا عند  
باطل وجوه **الاول** ان الشفاعة ائبل الدرجات وخالف الناس حق  
الامة عليهم حق المؤمنين المخلصين فليس يتصور حق الصبي  
**الثاني** ان قبول الشفاعة تعظيم والقبول لا يستحقه الا به بالقبول والاعمال

فما مندها عن ذلك فينبغي كون الاشياء قديمة وهذا محال وان قيل بل كانت قديمة لا ان المانع منه قلنا المانع قديم او حادث فالقديم كان المانع القديم لا يتغير وان كان حادثا فهو ايضا محال لان الحادث لا يمنع الحكم المراتي وان كانت القيود محدثة فما يقدّر بعد حدوثه فهو وغير الروح والنفس على نعم طفق على قدر الهوى  
الهوى قبل هذه القوة مشار اليها او لم يكن فان كانت مشار اليها النوعية كالمالية والناحية فيجتمع فيها الصورتان المختلفتان صورة جمعية مطلقة وصورة ذات نوعية اتيان وان لم يكن مشار اليها تتفرق الى الصورة لان الصورة لا توجد الا في الجهة والمكان  
فصل في الاطفال يقال ان الاطفال يشفعون لآبائهم وهذا عند باطل وجوه الاول ان الشفاعة ائبل الدرجات وخالف الناس حق الامة عليهم حق المؤمنين المخلصين فليس يتصور حق الصبي الثاني ان قبول الشفاعة تعظيم والقبول لا يستحقه الا به بالقبول والاعمال

لا ينفك الصبي  
بالشفاعة عنه

يستحقه به **والثالث** ان الصبيان هناك لا امرية لهم بخدمة المؤمنين  
ولا يكون من فعلنا طعامهم ويأكلون اسرارهم ولو كانت لهم  
هذه الدرجة لقانوا امرهم وخلصوا انفسهم من هذه الذلة واللعنة  
**والرابع** ان القرآن مانع منه حيث قال فما لنا من حريم ولا شفيع يطاع  
قال يوم لا ينفع مال ولا بنون وقال الله ينفعكم احكامكم ولا اولادكم يوم القيمة  
القيمة ينفعنيكم فلا خيار الولادة ان مح انه كذلك كما انها على البيا  
يعين المؤمنين حيث قال والذين امنوا واتبعهم دينهم بايمان  
لحقنا بهم دينهم فمولا لهم المؤمنون استحقوا اشياء من العظيم  
بالايمان **فصل** اما اولاد الذناب فهم في النار فان ماتوا كافرين  
يعذبون بعقوباتهم وان كانوا ماتوا اطفالا او بالغين ما يحسن  
يكونون فيها لكن لا يعذبون والنار لهم لما لا يبرهم عا حيث قال  
بردا او سلا ما وهم كالتبانية هناك فلو عدوا لكان فلما عليهم  
**وات** الجنة فلا يدخلون فيها باجماع العلماء منا ومن اهل الخلاف

فما مندها عن ذلك فينبغي كون الاشياء قديمة وهذا محال وان قيل بل كانت قديمة لا ان المانع منه قلنا المانع قديم او حادث فالقديم كان المانع القديم لا يتغير وان كان حادثا فهو ايضا محال لان الحادث لا يمنع الحكم المراتي وان كانت القيود محدثة فما يقدّر بعد حدوثه فهو وغير الروح والنفس على نعم طفق على قدر الهوى  
الهوى قبل هذه القوة مشار اليها او لم يكن فان كانت مشار اليها النوعية كالمالية والناحية فيجتمع فيها الصورتان المختلفتان صورة جمعية مطلقة وصورة ذات نوعية اتيان وان لم يكن مشار اليها تتفرق الى الصورة لان الصورة لا توجد الا في الجهة والمكان  
فصل في الاطفال يقال ان الاطفال يشفعون لآبائهم وهذا عند باطل وجوه الاول ان الشفاعة ائبل الدرجات وخالف الناس حق الامة عليهم حق المؤمنين المخلصين فليس يتصور حق الصبي الثاني ان قبول الشفاعة تعظيم والقبول لا يستحقه الا به بالقبول والاعمال

فما مندها عن ذلك فينبغي كون الاشياء قديمة وهذا محال وان قيل بل كانت قديمة لا ان المانع منه قلنا المانع قديم او حادث فالقديم كان المانع القديم لا يتغير وان كان حادثا فهو ايضا محال لان الحادث لا يمنع الحكم المراتي وان كانت القيود محدثة فما يقدّر بعد حدوثه فهو وغير الروح والنفس على نعم طفق على قدر الهوى



اي يغتاض الاعراض  
بمعاليها اي سر

مستندهم قول النبي <sup>ص</sup> ولد الذئبة ابل خل لم يلد وفي الكفاي <sup>اولا</sup> ولا  
لغلبة لان الجنة مقام الطهار وطهر ولد الذئبة فلا مجال له  
ان يدخل بين الطاهرين في الولادة <sup>لجميع علماء السلف منا</sup>  
ومن الغيرة لا قليلا منهم ان يتنازع حق ثم قالوا الغيرة من يقف  
به العالم اعني الجواهر والاحكام كلها وتنفى الاعراض <sup>بمعاليها</sup> الجواهر فعلى هذا  
لا يجوز ان يوجد الله تعالى عرضا به يحيى الحيوان وهو الشهى الحيوة وهذا  
الى لانه اثبات امر وجودي <sup>بامر وجودي</sup> بالامر وجودي والموالاة الغناء العلم امر  
وجودي بالامر وجودي لا يبقى فالنفس حينئذ عرضة <sup>لشهوة</sup> للحيوة ويعيدها  
الله المختار لحظة فالحظة باخراة العادة وكما ان العرضة <sup>الغناء</sup> الغنى  
تبعها الجواهر كذلك وجود النفس <sup>بمعاليها</sup> بمعاليها تبعها الحيوة التي هي النفس  
لثامس وهذه ايضا باخراة العادة حصول هذه الاشياء <sup>الاشياء</sup> وتبعها  
الحيوة وكذلك تبع النطق والذكر والكفر والذهن والذكر وقوله  
تعالى فعلمنا منطق الطير فاثبت <sup>للسلف</sup> للطير النطق والطير عندنا كالذي  
عند

عن  
بعض

تبعاً

الحيوة  
٧

والقدر ٢

وتطهرها

عند العرف والترك عند التاجي وكلما الانسان هو للمهايم  
ايضا لا الوعد والوعيد اللذان للاجتناب عن الجنة والنار  
تكميلهما العلم الذي لا يورى فقط بل يكون لهم العلم بالحق وما جعل  
لان آدم بعد عشرين سنين حصل للبهية خال الولادة <sup>لما رى</sup> ان  
التوب لو اقيم على شفا حفرة او شفا حايط وتقفيا مواجها  
بان تلقى نعيمها <sup>لانها</sup> لانها تلقى فخلق ولله الانسان <sup>مستلخا</sup> اجوار  
العادة بكلام الانسان الخارج من فمه مرة بعد مرة انا فانا ولو  
نمادي فيه سنين من غير فكر وزوية بل بحسب <sup>نار</sup> نار اذ يقتضي الحال  
تامة عين المار وكل واحد من كيانه غير ما كان قبلها لكنها قبلها  
قال المستدانة الحق مثل ما انكم تطبقون يعني ان النطق دلالة <sup>لله</sup> الله  
الصانع وكيفية ايجاد الاشياء شيئا فشيئا واحد بعد واحد  
ومثل حركات الملا فاعلم والسرور اكثر الاعضاء حركة وسكونا ومطاول  
عنة <sup>الارادة</sup> الارادة <sup>الارادة</sup> الفاعل من غير ما ان يكون فيكون سبحانه الله ما  
ان الله النطق  
النطق  
عند

بخلاف



الروى من هذه الكلمات

أعق هذه الكلمات والإشارات في معرفة الصانع ومن ذلك إشارة  
مولانا امير المؤمنين وخليفة رب العالمين علي بن ابي طالب عليه افضل  
الصلوات والتحيات قال في نفسه فقد عرف ربه ولى رآه في حج  
هذه الحديث فكما ان الكلمات يخرج من الانبياء انما فان يتكلم القائل  
في المختار وانشاءه اياها في هذه الحال الحيوية بوجودها الله ثم قال  
فان ساعة فساعة متواترة متواليات ثم قال وقت الموت ثم بعده  
ذكر ذلك البدن ويوصل اليه ما يستحقه من ثواب وعقوبة كما هو في الدنيا  
من محبة وسقم **مسألة** لا يوطئ الخبز هذا لانه يدفع سورة بلع ولا يرف  
لما لانه يدفع سورة العطش لانه يدفع العوالة والطير المستوى والعبد  
واللبس وجميع ذلك يوطئ الاستعداد في جهنم لا يدفع اليه وشبهه  
ولا نوم هذا لان النوم اخ الموت والنوم للحيات يدفع النقص  
وقال قد فيها لا يمسناف فيها انفس لا يمسناف فيها انفس **مسألة**  
من كان له اسان على حق واحد او حتى او اسليس الله مالكو

الامام

المختار



اوليس له المال جلاله ان سار

